

# 當代中國的歷史哲學思想

羅 光

對於歐美的歷史哲學，我們常從哲學家的歷史思想去研究；對於歐美的當代歷史哲學，則更從歷史學家去研究。對於中國的歷史哲學，一方面從中國哲學思想如易經等書，一方面從歷史著作如春秋等書，再一方面由歷史批評如史通、文史通義、宋史論等書，三方面去研究，可以集

成中國歷史哲學思想的大綱。至於對於當代的中國歷史哲學思想，上面所說的三方面研究，都不能有結果；因為根本沒有這三方面的著作。我們便改變方向，從創造中國當代歷史的偉人，研究他們的歷史哲學思想，以代表當代的中國歷史哲學

。創造中國當代歷史的偉人，當然是國父孫中山先生和總統蔣中正先生。他們兩位不單是中國當代歷史的創造者，而且他們兩位對於歷史哲學都發表有自己的主張。

## (一) 國父孫中山先生的歷史哲學

討論中山先生哲學思想的書，早期的有戴季陶所著的『孫文主義之哲學的基礎』，最近的有崔載陽的『國父思想之哲學體系』<sup>(1)</sup>其餘散見各報各書的專文頗多。國父誕辰百週年紀念時所出的專書，討論中山先生哲學思想，以國父學

術思想研究一書<sup>(2)</sup>最有系統。

根據上面研究中山先生哲學思想的作者的意見，中山先生的歷史哲學，是民生哲學的歷史哲學。

## (甲)、民生哲學

國父在民生主義裡說：『從前的社會主義，錯誤物質是歷史的中心，所以有種種紛亂，這好像從前的天文學，錯誤地球是宇宙的中心，所以計算曆數，每三年便有一個月的大差，後來改正太陽是宇宙的中心，每三年後的曆數，才只有一日之差一樣。我們現在要解除社會問題中的紛亂，

便要改正這種錯誤，再不可說物質問題是歷史的中心，要把歷史上的政治社會經濟種種中心，都歸之於民生問題，以民生為社會歷史的中心。」(3)

反對物質問題作歷史中心，一定是反對馬克思的辯證唯物史觀。那時馬克思社會主義正在俄國大革命中取得領導的地位，唯物史觀成為蘇俄革命理論的一部份。中山先生研究了馬克思的思想，以唯物史觀為一種大錯，物質不能是生活的中心，也不能是歷史的基礎。

民生是歷史的中心，什麼是民生呢？

『民生二字為數千年已有之名詞，至於用於政治經濟，則自本總理始。』『是中國向來用慣了的一個名詞。』(4)中山先生說明這個名詞是中國古代慣用的名詞。

但是這個名詞的意義究竟怎樣？

我們從孟子的書裡可以知道民生的意義，孟子在梁惠王上下兩章，常常講到民生。

『是故明君制民之產，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，樂歲終身飽，凶年免於死亡。然後驅而之善，故民從之也輕。』(5)

『曰：獨樂樂，與人樂樂，孰樂？曰：不若與人。曰：與少樂樂，與家樂樂，孰樂？曰：不若與家。……今王與百姓同樂，則王矣。』(6)

民生即是人民的生活。人民的生活有物質的生活，有精神的生活。衣食住行是人民的物質生活，育樂是人民的精神生活。民生便包括衣食住行育樂各方面的事件。

『根據 國父把民生用之於政治經濟上與用

之於社會經濟上的話，可見廣義的民生，就是政治經濟，狹義的民生就是社會經濟。……所以國父的民生學，被視為政治學固安，被視為經濟學尤宜。他的全部政治，經濟等方面的思想與學說，盡可被看作為民生學。』(7)

蔣總統也說：『全部三民主義雖分為民族民權民生三部份，最後實在可以歸結於民生。』(8)

政治和經濟，當然包括在民生以內；然而民生的涵義，較比政治和經濟的意義還要廣。宗教生活和藝術生活，也是民生的一部份，但並不包括在政治和經濟以內。因此在講民生哲學時，便不能把民生的意義看得過狹。

馬克思講辯證唯物史觀，也是以人民的生活為基礎。可是他所講的民生，以物質為主，物質的變動以辯證式為方式；於是他的歷史哲學便以辯證的物質為中心了。

中山先生的民生哲學，則不以物質為主，也不以精神為主，而以物質與精神並重。三民主義學術研究會稱這種主張為『心物合一論』中山先生曾說：

『曠觀六合之內，一切現象、釐然畢陳，種類至為繁夥。總括宇宙現象，要不外物質與精神二者』(9)

『在中國學者亦恒言有體有用。何謂體？即物質；何謂用？即精神。譬如人之一身，五官百骸皆為體，屬於物質。其能言語動作者即為用，由人之精神為之。……二者相輔，不可分離。……世界上僅有物質之體而無精神之用者，必非人類。』(10)

每一個人具有物質和精神，人的生活便不能單單是物質生活，人的生活變動也不能單單按照物質變動的規律。馬克思的唯物史觀便不能代表民生。從另一方面說，人的生活又不能單單按照精神變動的規律。黑格爾的精神歷史哲學也不能代表民生。民生乃是合物質與精神為一的生活。

所謂心物合一，不能由本體方面去講，以心物混合而成一物，有如化學兩元素，混合而成一化合物體。心物相合：精神是精神，物質是物質，兩者不能分離，相合而結成一個人。一個人是一體，是一個單位；一個人的生活也是一個單位的生活，不能分割為多數部份的生活。人的物質生活和精神生活合成一個生活，『二者相輔，不能分離。』

由這方面去看民生，民生纔是整個的民生，包括人民的全部生活。因此，以民生等於政治，等於社會，或等於經濟，都是把民生的意義縮小了。縮小的民生，便不能作為歷史的中心。吳經熊先生說：『民生的涵義是非常豐富的，決不限於衣食住行四個問題。……我們可以說民生好像一幅偉大的繪畫，衣食住行是這幅畫的近景，而仁義道德則是它的遠景。』(11)

以民生作為歷史的中心，是以人民為本的歷史思想。民為本，本是中國儒家的政治思想；而同時儒家又以皇帝代天行道，皇帝為至尊。中國歷代的皇帝，知道以民生為本的，只有少數的明君，其餘的皇帝則都是以自己和社稷為重。在君主專制的時代，民本的思想不能發達。

中山先生提倡民主革命，主張三民主義，以人民為政治經濟的中心，乃建立民生哲學。目前各國的政治思想都向這個路走。唯獨共產主義則以階級和政黨高於一切，因此共產政府稱為獨裁政治。

崔載陽先生說：「我們能否根據民生的義理來解釋民生呢？我想這是可以的。例如「民」有人群義。因民兼有個人社會關係故。其次「生」有生生存互助義，因人類生存異於動物生存，即在能為有意互助故。最後，民生有進步義，因人類生存互助即能由行而知而進步故。因此在義理上，所謂民生應就是人群生存的互助與進步」。(12)

總括來說：民生是人類追求生存與生命發展的努力。這種努力可以作為歷史的中心。

### (乙) 歷史哲學

中山先生的歷史哲學思想，只有一句概括的話，即是「以民生為社會歷史的中心。」

從這一句話裡，我們可以知道 國父根本推翻以往中國修史的原則。中國以往修史的原則，是以朝代正統為主，也就是以皇帝為歷史的中心。雖然在廿四史裡以漢民族為歷史的主體，對於其他民族少加敘述。但是漢民族的代表，則是歷代的皇帝。

中山先生主張民主，推翻帝制，同時便也推翻了君主為歷史主人的思想，而代以人民。人民即是國民，也就是民族。民生作為歷史的中心，即是民族作為歷史的中心。

中山先生在主張民生為社會歷史的中心時，他是反對社會主義以物質為歷史的中心。他目標

所有的，是反對馬克思的唯物論。但是他的歷史主張超過他當時所說的目標；因為他自己對歷史的看法，便處處以民生為主。他看中國的歷史不看歷代朝代的興亡，他所看的乃是中華民族的遭遇，對於異族入主中國，他非常重視。因此他看中華民族在清末的遭遇，稱為次殖民地的歷史。一個民族的歷史，是怎樣構成的呢？

中山先生以為民族的生活，應適合生活的環境。民族為適合環境，常求進步，生活乃常有進化，而成為一種進化的生活。

『作者（國父自稱）則以為進化之時期有三：其一為物質進化之時期，其二為物種進化之時期，其三為人類進化之時期。元始之時，太極動而生電子，電子凝而成原素，元素合而成物質，物質聚而成地球。此世界進化之第一期也。……由生元之始而至於成人，則為第二期之進化。物種由微而顯，由簡而繁，本物競天擇之原則，經幾許優勝劣敗，生存淘汰，新陳代謝，千百萬年，而人類乃成。人類初出之時，亦與禽獸無異，再經幾許萬年之進化而始成長人性，而人類之進化於是乎起源。此期之進化原則，則與物種之進化原則不同，物種以競爭為原則，人類則以互助為原則。社會國家者，互助之體也；道德仁義者，互助之用也。人類順此原則則不順此原則則亡。』(13)

宇宙進化論在 國父的時代，尚是新的學說。國父接受了這種思想，而加入自己的主張。他分宇宙進化為三個時期，對於第一時期的

進化，他採取了中國朱熹和西洋物理學的思想，說明由太極到地球的經過。對於第二時期的宇宙進化，國父主張生元論。生元是什麼呢？

『生元者何物也？曰：其為物也，精矣微矣，神矣妙矣，不可思議者矣。按今日科學所能窺者，則生元之為物也，乃有知覺靈明者也，乃有動作思為者也，乃有主意計劃者也。人身結構之精妙神奇者，生元為之也；人性之聰明知覺者，生元作之也；動植物狀態之奇怪不可思議者，生元之構造物也，生元之構造人類及萬物也，亦猶人類之構造屋宇舟車城市橋樑等物也。空中之飛鳥，即生元所造之飛行機也；水中之鱗介，即生元所造之潛航艇也。孟子所謂良知良能者非他，即生元之知生元之能也。自哇哇里民發明生元有知之理而後，則前時哲學所不能明者，科學家所不能解者，進化論所不能通者，心理學所不能道者，今皆可由此而豁然貫通，另闢一天地，為學問之試驗場矣。』(14)

中山先生是一位虔誠的基督信徒，他必定不主張宇宙泛神論，以宇宙為一有知覺之實體，無始無終永恒地自行進化。因此以宇宙為一個活生生的實體，或是至誠不息的實體，運行不已；這個解釋雖和易經中庸的思想頗相近；但是和國父的思想則不相合。(15)

中山先生明明說：「由生元之始而至於成人，則為第二期之進化」，生元在宇宙內有開始之時，這種學說和現代哲學所討論宇宙內生命開始的學說相同。宇宙便不是在開始時就有生命，

生命是在宇宙進化到適於生物可以生存的時候開始的。生命由何而來？乃是哲學上一大問題。生元，相當於西洋哲學的『靈魂』(anima)。

我們不要在這裡談生命問題，對於歷史哲學，我們只要知道 國父主張宇宙和生物進化。人既然按照進化原則而生存，人的生活便是進化的生活，人的歷史也是進化的歷史。

人類的生活歷史，怎樣向前進呢？

中山先生認為有兩大原則：一、互助；二、知行合一。

「互助」的原則，反對應用達爾文的物競天擇論於人類進化。動植物的進化按照優勝劣敗的方式而有淘汰；人類的進化則不能以鬪爭，而應該以互助。

中山先生說：

『鬪爭之性，乃動物性根之遺傳於人類者，此種獸性，當以早除之為妙。』<sup>(19)</sup>

『古時人同獸鬪，只有用個人的體力，在那個時候，只有同類互助。……兩個地方的人類，見得彼此都是同類的，和猛獸是不同類的，於是同類的就互相集合起來，和不同類的去奮鬥，決沒有和不同類的動物集合，共同來食人的，來殘害同類的。』<sup>(20)</sup>

人須互助以求生存，也須互助以求進化。因須互助，乃有社會。民生的發展，便是社會生活的發展。

『物質文明之標的，非私人之利益，乃公共之利益。而其最直接之途徑，不在競爭，而在互助。』<sup>(18)</sup>

互助在中國儒家的倫理，出自仁，出自博愛，仁字乃是孔子思想的中心，為人生的基本原則；因為仁就是人做人的道理。國父以互助為人類進化之道，就是以人的生活在於守仁。

守仁以互助，要緊在於力行；人類的生活是需奮鬥纔能有成就，國父特別注意這一點，為鼓勵中國人去力行，乃提倡知難行易。

社會的進步，不能徒靠天然的環境，要靠人自己利用理智去求。假使人是沒有理智的動物，則沒有社會進化的可能，有如禽獸，千萬年也不能使自己的生活的改善。人有理智，人可以運用理智去創造新的生活方法和方式。

但是普通一班人的心理，畏難，貪苟安，不求上進，中國古人常說：『知之非難，行之維艱。』國父為改正這種心理，乃主張『知難行易』，鼓勵國人躬行實踐。

從認識論方面去說，知和行只有先後，沒有難易的問題。知在先，行在後，有理智的人不能在行時而沒有知。這種知當然是對於行該有的知識，並不包括行的對象所包括的學識。像如汽車司機為駕駛汽車，應該知道駕駛的一切動作，但不必要知道汽車的構造。

難易問題乃是心理問題，知和行從心理方面去看，確實有難易的程度差別。普通人都以為說話容易做事則難，實際上則是人缺乏誠心和勇氣。國父乃說、『吾心信其可行，則移山填海之難，終有成功之日。』<sup>(19)</sup>

社會的進步在空間內實現，在時間內繼續。國父主張在研究社會問題時，應用歷史方法去

『窮源溯流』<sup>(20)</sup>研究歷史的方法是一面讀史書，一面實地考察。

『在中國是專靠讀書，在外國却不是專靠讀書。外國人在小學中學之內是專靠讀書的，進了大學便不專靠讀書，要靠實地去考察；不專看書本的歷史，要去看石頭，看禽獸和各地方野蠻人的情形，便可推知我們祖宗是甚麼樣的社會。比方觀察非洲和南洋群島的野蠻人，便可知道我們從前沒有開化的人是一個甚麼情形』<sup>(21)</sup>

我們研究了 國父的民生哲學，社會進化以及研究歷史方法以後，我們可以綜合起來作一結論，以說明 國父的歷史哲學思想。

歷史是什麼呢？歷史是人民生活在時間內的經歷。歷史的中心，即是人民的生活。歷史便是人民求生存的歷史。

歷史所記載的乃是人民生活的情形，而不是君主的政治事業。人民的生活包括精神和物質兩方面，人民為維持自己的生存，又為發揚自己的生命，應彼此互助結成社會。

歷史所記載的人民生活，乃是人民的社會生活。

社會生活是常求進步的生活，進步的動力是『生元』，『生元』在於人是人的精神。因此創造歷史的動力不是物質，而是精神。

歷史的功効，在於使我們明瞭人性的要求，以便按照這些要求去改進社會。

社會進步的最高目標，在於天下為公，世界大同。國父以禮運大同篇作為最高目標的代表

思想。

按照這種思想去寫歷史，歷史乃是一個民族追求生存和追求民族生命的發展，在各方面的努力史。歷史便不是一位君主的歷史，也不是一個朝代的歷史，而是一個民族的歷史；進而成爲人類追求生存的歷史。

崔載陽先生說，以民生作爲歷史中心，則可以融會貫通歷史的兩個要素，即是人與事，「因民即人，生即事，民生一個概念包括人與事。」

②② 國父看歷史，還具有宗教的看法。他本是虔誠的基督教徒，曾自認負有上帝給的一種使命，在臨終時之前幾天曾對孔祥熙說：「我是上帝的使者，我的使命就是幫助人類去獲得平等自由。」

②③ 國父也承認中華民族負有天子的使命，國父說：

「因爲天生了我們四萬萬人，能够保存到今日，是天從前不想亡中國。將來如果中國亡了，罪過是在我們自己，我們就是將來世界上的罪人。天既付托重任於中國，如果中國不自愛，是謂逆天。」②④

一個人的歷史，有神的使命；一個民族的歷史，也有神的指使。雖然國父沒有說明神是若何指使歷史；但是他確實承認人類的歷史脫不了神的掌握。

## (二) 蔣總統的歷史哲學

蔣總統的學術思想，繼承 國父的遺教，發

揚光大，尤其在人生哲學方面有很深湛的主張。我們從這一基礎進而研究總統的歷史哲學。

### (甲) 歷史的意義

歷史是什麼？

蔣總統對於歷史，和 國父的思想相同。

總統說：

「人類求生存的行程，從橫面看，是社會；從縱面看，是歷史。人是社會的動物，又是歷史的動物。」②⑤  
歷史乃是人類求生存的歷程，歷程表現於空間的社會，空間社會在時間上結合起來，成爲歷史。

歷史是人類求生存的歷程，歷史的中心，便是人類的生存，人類的生存即是民生。民生所以是歷史的中心。

人類有求生存的天性，這種天性凡是有生之物也都具有。但是別的生有之物的求生存，不能成爲歷史，人類求生存的過程成爲歷史，則人的求生存和禽獸的求生存有所不同。所不同之點，在於人有精神。

「人之所以爲人者，在其有求生之欲，更在其有能思之心。人與一般動物不同，能以思慮與理性指導其求生的活動」②⑥

「生命的成份，乃是由精神與軀體兩種要素融合成生命的一體。……有形的生命，不是生命的本質，生命乃是以精神的無形生命爲本質。」②⑦

因爲人有精神，有能思之心，人的生存乃有繼續的發展，於是便有歷史。歷史便不是一個一

個的單獨現象，有如地質學，生物學，或考古學；歷史乃是一個一個互相連接的現象，組成人類生命的發展歷程。

「人之爲人，主要就由於人由合群互助去擴大自己的生活，同時由繼往開來，去延長自己的生命。」②⑧

繼往開來的生命，即是歷史，人爲能繼往開來，延長自己的生命，不能靠自己一個人，而要合群互助以組織社會。歷史的人生，便是人類社會的生命。一個人的生命，沒有辦法可以延長到後代，可以延長的生命，則是民族的生命，民族的生命，纔是歷史的生命。

「歷史發展的軌軌，證明了二十世紀世界局勢的重心在亞洲，而中國則是亞洲民主潮流的主流。只有我們中華民族的文化及其傳統的天下爲公的精神，才敢對人類歷史的責任，能這樣當仁不讓。」②⑨

人類的歷史，每個民族都負有責任。每個民族是歷史的主人翁，又是人類歷史的一份子。而民族對於歷史的關係，在於民族的文化及其精神。現在歷史哲學家常說人類的歷史是人類文化史，文化代表人類生活的方式，以文化爲歷史的對象，也就等於以民生爲歷史中心，因爲文化是由民生而造成的。

歷史發展有自己的軌軌，歷史便不是盲目的，偶然的。總統說「歷史發展的軌軌，證明了二十世紀世界局勢的重心在亞洲」。歷史發展的軌軌，不能由演譯的推論以求得的，而是用歸結的方法，研究以往的世界歷史，乃能歸結到

歷史的軌軌。

歷史雖然是民族的生命；歷史的造成，在於每個人的努力。每個人的努力，不是單獨一個人的努力，而是在民族之中去努力。

『人以其短促的生命，而竟能建立事功，發展文化，就是由於他繼承前代的事業，啓示後世的努力，用個人的生命，創造民族的歷史，藉民族的歷史，延長個人的生命。』<sup>③⑥</sup>

民族的歷史，是個人生命的延長。民族的歷史便是一種延續的生命，而不是一些古朽的事蹟。

### (乙) 人生

歷史既是人類求生存的過程，人類的生存即是人的生命。爲能瞭解 總統對歷史所講的意義，應進而研究 總統對於人的生命所具的認識。

人的生命具有目的，人求生存不像禽獸一樣只爲生存，而是爲一個高尚的目的。

『人生的目的在增進人類全體之生活』<sup>③⑦</sup>

『人生最重要的，就是要充實其眞善美的有目的之生活，與有意義之生命。我以爲人生乃就是有目的之生活，和有意義之生命，兩者配合而成爲其整個的人生。』<sup>③⑧</sup>

『生命的意義在創造宇宙繼起之生命。』<sup>③⑨</sup>  
『我的生命，不是片斷的，而是繼續的，怎樣能够繼續？就是創造將來的生命，使得我們的生命繼續不絕，這是生命的意義。』<sup>④①</sup>

總統把人生分成兩部份，一是生活，一是生命。生活是有人有意識的行動，生命是生理的行

動。生理的行動，意義在於創造新的生命，使宇宙間的生命可以繼續。人的有意識活動則該是有目的之活動，因爲人有能思之心，可以自己指導求生的活動。人生的目的在增進人類全體的生活。有時 總統以生命指着整個的人生。

總統對於人生，特別注重這一點，每個人的生活不能是孤立的，也不能是獨立的。每個人的生活在生命方面，和民族的生命相連；在生活方面，要以人類的幸福爲目的。

『我們講生命，不好以個人軀殼的存在看作生命，一定要把整個民族歷史的生命，當作自我的眞生命，以整個民族的生命存亡爲存亡，以整個民族的生命之終始爲終始。』<sup>④②</sup>

『只有犧牲個人的生命，來充實整個民族的生命，使我們五千年來祖宗遺留下來的光榮歷史，得以繼續保持，我們子孫未來的光榮歷史，得以不斷的發展。這才是我們一個人生命的眞正意義。』<sup>④③</sup>

民族的歷史就是民族的生命，民族的生命也就是民族的歷史。民族的生命由每個人的生命去構成，民族的歷史也由每個人去創造。

『人以其短促的生命，而竟能建立事功，發展文化，就是由於他承繼前代的事業，啓示後世的努力，用個人的生命，創造民族的歷史，藉民族的歷史延長個人的生命。』<sup>④④</sup>

民族的生命不僅在於有形的生命，而是更在於無形生命的民族精神。

『我民族爲重視倫理之民族，其立國之精神，在於忠孝二字』<sup>④⑤</sup>

『仁愛是我們中國哲學的中心思想。』<sup>④⑥</sup>

『我們民族主義的基礎，是以仁愛爲中心的道德，……我們認爲民族的形成，雖然有其他物質各種條件，但是我們民族倫理的力量，實大於其他一切物質力量的總和。這偉大力量的根源，就是民族精神；而民族精神，又以倫理道德的骨幹。』<sup>④⑦</sup>

因此，總統特別提倡恢復中華文化，恢復中國固有道德，目的在發展中華民族的生命，繼續中華民族的歷史。

### (丙) 力行哲學

民族的生命，由每個國民去組織去繼續；民族的歷史，由每個國民去創造。歷史不是片段的日常事件，而是能代表民族生命的事蹟。這種事蹟，若人不努力，便不能創造。民族的歷史要求人有毅力去前進， 總統乃提倡力行哲學。在力行哲學裡， 總統講行的道理：

『行就是人生，要效法天行健，自強不息』。

『行的哲學無分於動靜，行是恒久的，不輟的，宇宙皆是行之範圍。』

『動並不是行，動是臨時的，偶然的，他發的。行是經常的，必然的，自發的，——動有善惡，行則無不善，——行是繼續不斷的，動是隨作隨止的。』

『行的目的，在增進人類生活，群象生命，民族生存，國民生計。』<sup>④⑧</sup>

行和動不同，動是生理方面的動作，動作的機能要受外面的刺激時纔動；所以他發的，是

臨時偶然的。行則是良知之行，良知之行是按照良知去行動，是王陽明所說的知行合一之行；因此行是自發的，而又無不善。良知的知行合一，使人心能誠，使人成爲倫理的人。

良知之行，無時或息，人的一思一念，一言一行，都受良知之指示。使良知之指示，貫徹到底，見諸實行，就是實行。

『在行跡上看，雖然有動有靜；但在整個行程中，向外表現發現的時候，固然是行，生機潛蘊成長的時候，也是行。只要合乎天理，順乎正軌，動亦是行，靜亦是行，宇宙和人生無時不在進行之中。』<sup>42</sup>

這樣的力行可以發展民族的生命，可以創造民族的歷史。吳經熊先生解析力行哲學，曾說：『總裁將行的定義，用邏輯的方法，劃分得清清楚楚。他先把「行」與「動」的區別，指點出來。簡單的說：「動」是機械性的，相當於英文所謂 Motion。而行是指「有目的」、「有軌道的、有步調、有系統、而且有「反之于心而安」的自覺，它也是正軌的，經常的，是周而復始，繼續不輟的」……。行字相當於英文的 Act Conduct, Behavior 等名詞。更進一步，行是實行良知之行。于此，可見這個「行」是有形上的基礎，以天道與天命爲出發點，以自然法則爲軌範，而以發揚仁愛爲目的的。』<sup>43</sup>

力行之行，是創造有價值的人生之動力；民族生命的前進更靠國民力行去創造。

國父以民生爲歷史中心，總統繼承這種思想而以民族生命爲歷史中心。然而民族的生命不

是關閉在一個民族以內，而是要以人類的幸福爲目的。總統曾說『人生的目的在增進人類全體之生活。』又說中華民族對人類負有歷史責任。總統也承繼國父天下爲公的思想，作爲歷史的目的。中華民族的歷史向着世界大同的目的而進。總統說：

『禮運篇的大同社會，並不是我們一步可以到達的。春秋公羊傳有三世之說，禮運篇亦有三世之說。這三世就是我們到達大同社會的三大階段。公羊的三世，一是據亂世，二是昇平世，三是太平世。禮運篇所說幽國、疵國、亂國，就是我們建設大同社會首先要削平各種變亂。而削平變亂的階段，就是公羊傳所謂據亂世。我們削平了變亂之後，國家社會漸告安定，就是建設開始的階段，禮運篇把這一階段叫做小康，也就是公羊傳所謂昇平世。如果社會建設到達了最高理想，那就是禮運篇所謂大同，也就是公羊傳所謂太平世了。』<sup>44</sup>

社會向前進，理想常在太平；然而理想在前照耀着，指引人類的歷史，人類的歷史若是達到這一理想點時，歷史就要停止了。總統是虔誠的基督信徒；基督的信仰給人指示一種太平幸福之世，作爲人世之末期。人類的歷史使漸漸向這目標前進。

『世上人人所追求的人生，最重要的，就是要充實其真善美的有目的之生活，與有意義之生命。我以爲人生乃就是有目的之生活，和有意義的生命，兩者配合而成爲整個的人

生。這生活與生命如何能够充實呢？那就是決非只是物質一方面所能獲得解決的。……；而且人的物慾是無窮的，所以物質的生活，即使如美國那樣的生活程度亦不能解決其人生真正的問題。這就可知道人的生活，除了物質以外，還有更重要更高尚的精神生活，這精神生活的本質就是生命所在。而且這生活是綿綿不息的，所謂「與天地合德，與日月合明」，而永不中斷的，這才是我們人生中真善美的最高生命。』<sup>45</sup>

個人的生命在民族的生命中繼續不斷，生命的繼續在於精神，民族的生命也就在於精神。大同的理想，乃是一種精神的理想，是天人合一的世界觀。太平盛世，在人類不能克制私慾時不能實現；先知先覺的聖賢乃指導人類往精神的理想走，克服小我以完成大我的精神，這就是爲人類創造歷史的偉人。

歷史的意義，不僅是『仰古以治今』，而是指示我們在當前的時代，我們有什麼使命；一個人有歷史的使命，一個民族有歷史的使命；研究歷史便是爲認識這種使命，認識了以後，便努力去做。

『能去私心，謀大利，使男女老幼，各得其所，各盡其力，孤獨殘廢，皆有有養，物產盡闢，自然秩序和整，不難達到大同之境界。』<sup>46</sup>

『歷史發展的軌軌，證明了二十世紀世界局勢的重心在亞洲，而中國則是亞洲民主潮流的中的主流，只有我們中華民族的文化及其

傳統的天下爲公的精神，才敢對人類歷史的責任能當仁不讓。」

(1) 崔載陽：國父思想之哲學體系。正中書局，五十七年。

(2) 國父學術思想研究、國父遺教研究會編印。中央文物供應社，民五十四年。

(3) 三民主義。

(4) 民生主義第一講。

(5) 梁惠王章上。

(6) 梁惠王章下。

(7) 張弦，國文的經濟思想，——見 國父學術思想研究，第二八七頁。

(8) 總理遺教六講。

(9) 孫文學說第四講。

(10) 孫文——軍人精神教育。

(11) 吳經熊，國父思想之綜合觀，東西文化，第十九期頁一二。

(12) 崔載陽，國父思想之哲學體系，頁六四。

(13) 胡漢民編總理全集第四八四頁。

(14) 同上

(15) 馬璧：國父的哲學思想見國父學術思想研究，九五頁。

(16) 實業計劃結論。(國文全書一一二頁)

(17) 民權主義第一講。

(18) 實業計劃結論

(19) 孫文學說第一章

(20) 五權憲法

(21) 民權主義第一講。

(22) 崔載陽，國父思想之哲學體系，頁一一

(23) Lyon Shasman, Sun Yat Sen: His Life and ismmeaning (1965) P.310

(24) 國父全書二〇〇頁，參考吳經熊，國父思想之綜合觀，註七十一

(25) 反共抗俄基本論。見蔣總統嘉言錄，下冊，九〇頁。

(26) 中國經濟學說，同書上冊，一一頁。

(27) 五十年耶穌受難節證道詞，同書上冊，九頁。

(28) 反共抗俄基本論，同書下冊，九〇頁。

(29) 黨的基本工作和發展方向，同書下冊六七頁。

(30) 反共抗俄基本論。同書九頁。

(31) 自述研究革命哲學經過的階段，同書上冊，一頁。

(32) 解決共產主義思想與方法的根本問題，同書，上冊一頁。

(33) 自述研究革命哲學經過的階段，同書上冊，一頁。

(34) 怎樣盡到做人與革命的责任。同書，上冊，五頁。

(35) 軍人應確立革命的人生觀，同書，上冊五頁。

(36) 同上。

(37) 反共抗俄基本論，同書，上冊九頁。

(38) 青年應爲國父信徒。(同書，上冊八一頁)

(39) 哲學與教育對於青年的關係，同書，上冊八五頁。

(40) 反共抗俄基本論。

(41) 同書上冊，八二—八五頁。

(42) 反共抗俄基本論，同書上冊，八六頁。

(43) 吳經熊：總統哲學思想的鑑測。見蔣總統生活與修養，二一〇頁。

(44) 民生主義音樂兩篇補述。

(45) 解決共產主義思想及方法的根本問題。

(46) 國父遺教概要。見蔣總統嘉言錄，下冊頁四八。

(47) 黨的基本工作和發展方向。

熱誠爲出版。印刷  
各界服務

## 金氏裝訂公司

專門精裝 工作精緻  
中西書籍 經驗豐富  
穿線平裝 價格公道  
各種燙金 交件迅速  
電動機械 信用可靠  
設備齊全 歡迎惠顧

廠 址：臺北市長安路  
電 話：二五〇三六八號